



إذا شئتم
 المحال الذي نراه في خفاء واستتار يسر حاله دكا اذا
 واهلهم يكون له الجنة
 ماسر الليل قاضي صغار
 اذا لشرقت شمس النهار
 مع الهباب وصف خادم
 رامت حياتي وافرأجي
 خدي في شئوا له دكا الهباب
 لهم قايهم علي الهباب خدي عناية من الله

باب الالباب

اناعمد الوجود وعينه وهو عين غني
 والشهود وما يبري لما فوق عين في
 الحقيقة عين ع ل ك
 للخال الحقيقة
 عيني
 مويي
 مرم

يؤخذ مرم لجميع ما ثبت في البنية
 شمع اصفر صف حنا اسفند اجزا مساوية
 اجزا مساوية مرم مملو من قزاق مملو من قزاق
 حديد اسفند مملو من قزاق مملو من قزاق

هذا هو
 هذا هو
 هذا هو
 هذا هو
 هذا هو





رسالة حواريين ودلفة القديسين

بسم الله الرحمن الرحيم

حمد الله لطيفاً توحيداً بذااته فهو الواحد لا من
عن توحيداً وأهمود قبل المهد والتمجيد أحمد حمد
صفاته لواته وأوحده توحيداً ذاته في صفاته
واشهاداً الشاهد بانه المهد والتمجيد والحمد
بالعين المقدس عن المهد في تخليه بكل ابن المهد
أنهم وصل الله عليه وسلم قطب رخا الموحدين ونقطة
دايرة المحققين ومحيط مركز المغربين المتكلمين لسان
الجمعية الخيرية صاحب مقام قومسين أو أدنى قلب
الوجود وعين كل مؤيد بوسيلة المدغم وطرائق التوب
المعلم خلاصة الصورة والمعنى صاحب الاحياء الحقيقية
فلا سيما الحسين عليه صلواته الاسنى وسلم سلامه
الاحل الاخرى وعلى له وصيه اهل الفخار صورة ومعى
أما بعد فان التوحيد عظيم شأنه عال مكانه لا عني
بمحققته الا اهل العمل ولا يبلغ الى شأنه الا افراد
الرجال قد اقبل الكل بالجزء من مداد البعد واعترف
الملا الاعلى بالقصور عن ذروته العالى المجد والمختار
حول جماعه بحسب ما والعارفون في لغة من لغة محامد
غارفون وباجملة فقد قال الله تعالى وما يؤمن
اعترهم بالله الا وهم مشركون قل ان يسأل
من الغرق في تنارة السباح ويعدان ينجوانى
مقارن السباح فقارة مزودة بالو انع ونجاة
هذه بالقطاطح لا يسبح الى اهل ان يستجيب منه
الى العام

الفصح
ليس مع
الا الى
عن توحيد
كثرة في
في تعدد
و اوصل
فصح في
فهو القاء
سبحانه
الواحد
فالواحد
والقديس
عن التوحيد
كان يكون
ان شئت
فلي لغة
وعين سباح
وحد سباح
احدية
سابق
ان ليه كانت
اعلم وفقنا
عالة ولا
فلما



الفصيح فيه الكفاية في هذا المقام عنه اخبرنا
 ليس مع الجميع منه سواء اسمه ولا يصلح الواصول
 الا الى الغش من اسمه اللهم لا عيبا افناه التوحيد
 عن توحيد وجرده الوجود عن تجزئه فان لم يست
 كثرت في تجزئه واشترفت شمس واحديته
 في تعدده بالتوحيد قد وجد الحق ذاته عنه
 واصل بصفة المبدأ اليه بعد الفناء طرفة عين
فصح في قول القائل توحيد اية توحيد
 فهو الواحد الموحّد لنفسه تعالى واحديته
 سبحانه عن التوحيد في نفسه **توحيد** ما افرد
 الواحد وانفرد **توحيد** الا في ذاته في التوحيد
 فالواحد **توحيد** عن **توحيد** التوحيد والتوحيد
 والتوحيد **توحيد** لا تنزيه **توحيد** التوحيد
 عن التوحيد **توحيد** ان وحده بالوجود الواحد ذاته فما
 كان يحوت ذلك بالوجود **توحيد** وان اقله **توحيد**
 اشتركت في التوحيد **توحيد** فاني مكافؤ توحيد **توحيد**
 فلي تلمع المقصود **توحيد** ما اذا لا عنه **توحيد**
 وتوحيد **توحيد** فالواحد **توحيد** **توحيد**
 وحده لا وحده **توحيد** بل وحده في وحده
 احديته **توحيد** قد توفقت عن كثرة ومنه **توحيد**
 سابق او حادث **توحيد** كلا ولا عن منظر وشهود **توحيد**
 اذلية كانت لنا **توحيد** شأننا بالعدل لا تقيس **توحيد**
اعلم وفقنا الله وابعاد ان الموحّد من كان توحيد لا من
 غلة ولا لسبب ولا واسطة بل الموحّد لمن التوحيد
 شأنه مفعول لا لا ولا **توحيد**

توحيد

الواحد لان
 احده حمد
 في صفاته
 خدا الواحد
 على ان شهد
 عين ونقطة
 المتعلم بلسان
 وادى قلب
 وطراذيق
 لا حجب الحقيق
 وسلم سلامه
 فار سورة ومن
 لم مكانه لا عني
 انه الا افاد
 لي عبد وامني
 في المجد الحق
 من بحر حاد
 وما بومن
 ان بسل
 ان يحوالي
 لوانع وعارة
 يستخرج منه
 حبيب عنه



ولا يخصصه من غير ان يخصصه ونعت بل لا يحدد
وحده التي ليس فيها التخصيص فيها التحدد فافهم
العرض المفارقة سالت في النهاية واراد الوقت عن
حالة ولي من الاوليا في التوحيد فلم اسمع جوابا غير
انه ليس حالة وجد لها شأن التخصيص بذا في فوجد
نسبة الموجودات الى ذات كمنسبة شعاع الشمس الى
الشمس فنادى اي الوارد مني قبل ان ليس ذلك المشهود
منى هذا هو التوحيد فاما يحب سبيل لا عنه بالمقال فافهم
يخرج الجواب عنه بالحال فقلت ان الرجل كان من اهل
حقيقة التوحيد رضى الله عنه **فصل لا بد من افناء**
عن الوجود اقل لا ثم عرفت اننا فينا بذكر عن الموجودات
تخص في مقام من الشهود فينا بذكر عنك تسمى الى
مقام الوجود فاذا افيت عن فينا بذكر عنك تسمى
انك عنه فذكرك معدوما من حيث حقيقة موجود
من حيث حقيقة تخلي بالاسماء والصفات كما هي لوانك
عظم الاصاله والملك لا بالنعته ولا بالهضرة الى
الحقيقة بل نسبة الكمالات كلها الى كمنسبة الصفات
الى الذات ولم تنزل تساير هذا المعنى حتى تفقد ولا
تجد سواك وحيد بكشف لك في باطنك عن ذات
نوم الان من سماعلة الحلق بالافسطة اسم ولا
صفة ولا نسبة بل هو وجودك لمعانيد الباطنه
عن كل موجود سواك فاذا وجدت ذلك معدوما
فيك فانت الوجود الواحد **في علمه في علمه**
التحقق بالمعاني لا اليه حكمة لا يعرفها الا المحققون
من وجد العلميات فيه ولم يطق تلك الحزمه امر
على انهم انهم من انهم العلميات فانهم

على كيفية
العلم من
عبد المقادير
الاوليا
الا اننا فينا
الفقد في المقادير
الحق تعالى
المزاج لا
اللزات
بالعلمه
ولم انت
عالم الصبر
ان تطلب
هذا الصلا
الذي لا
انجلي على
التي تظهر
ان العلم
معني دور
ظهور
من ابواب
اليها جميع
والصفات
شعل من غير
دورة



علي كيفية تعالى من الحق سبحانه وتعالى انما هو انما هو
الذي علمه من حيث الوجود فيجب ان يعرف معنى قول الشيخ
عبد القادر الجليل في معنى الله عند حيث يقول كل
الاوليا وصلوا الى القدر موجوده مصمتة فوقها
الا انما فتحت لي روضه فوجدت فيها قد افعت
القدر بالقدر **القدر الحفي** ايا هذا ما علمت ان
الحق تعالى له كمالات لا تعرفها غيره وان تجليه
الزات لا يسعه الوجود باسره فلا يظهر بحاله
اللزات في علمه فلا يطبق الوجود كمال ظهوره
بالكنه والذات بل ولا بصكال الاسماء والصفات
فلم انت تحب منك ظهور ما تجده فيه وذلك
بحال الصيق الكون عن ذلك فياك فرياك
ان تطلب ما لا يحسن فانه غير لا يقربك وتحت
هذا السلام سر جليل لو وقف عليه لعرفت الامر
الذي لا تسعه العبارة ولا تحمله الانتارة وكان
انجلي عليك باطنك بكل معنى من معاني الكمالات الالهية
التي تظهر في الكون والكي تحس بلحق فافهم اعلم
ان الكمالات المتعته لك فيك منها ما يحسن بك بكل
معنى دون كل احد فخال غلبها في علمك لكونها ما بين
ظهوره في العالم بضرب من الحجب فانت السبوت
من ابوابها **الصبر** ان ذنوبك في انذار
اليها جميع الكمالات وعنده المسمى بجميع تلك الاسماء
والصفات فلا تشفع ولا تشعل بالاستسلام بحال والاهم
شعل بغير الرجوع الى الاصل اشتغال الفرع ظل هذا
دورة وتجميع والطريق ميزان فالحق هو

ت بل وحيث
حرف فافهم
الوقت عن
حوالي غير
بدا في فوج
شخص الي
ذلك المشهور
المقال فافهم
ن من اهل
من افها
الموجودات
تتالي الي
صوبه علي
نقطة موقود
ما هي لوانك
فضر الي
عبية الصفا
تفوقه ولا
تدرك في وقع
انه اسم ولا
الباطنه
من عند لك
في لغة عظمه
الا الحق هو
الحق هو امر
ت قاله



كل الكماله كما ان الله تعالى لنبيه محمد صلى
الله عليه وسلم فاستقر كما امرت وكان ابوا
سعيد الخزاز رضي الله عنه يقول بهذا البيت
فانثرت في مستنقع الموت رطله وقال لها من دون
اخمصك الحشر **فهم** ذلك من فهمه وعلم ذلك من
عليه وما يلقاها الا الذين صبروا وما يلقاها الا ذو
عظيم **اشارة الى ما لا تحمله العبارة** هات قر في
ابن الجوزي المحافي الكماله التي عبرت عنها بالاشياء
والصفات ثم نسبتها اليه ثانيا فان قلت لي وجدتها
في علي او قلت في علي او قلت في علي او قلت في علي
فكل ذلك جواب صحيح شايخ لي في اقول ان علمه
لذا انك في ذلك لم يعمل فيه شيء غير ما قبل تتعين
فيه انت جميع معلوما تكمل لان المعلوم لا يعمل
في العالم هذا اصل لا خلاف فيه والاك ان يلزم
من ذلك ان الله تعالى خلق فيه معلوما منه وذلك العمل
فاذا علمت ان علمك وان شئت قلت عقلك وان
شئت قلت قلبك وان شئت قلت خيالك كل واحد
من ذلك عبارة عن وجه من وجوه ذلك وجميع
ما فيه عينك وفكره وحده ما وجدت من ذلك
الجمال والجمال والجلال والاسماء والصفات والاعين
والزات علمت انك جميع المطلوب والحبيب المحبوب
فتأمل هذه الصفات فانها يتمم الوهم لم يعجزها
احد قبلي في كتاب وهي من المعارف المسمي اليك
الليالي **فمن مثل علي وحده** **المراد** لما عرجت ونزل
المفكر استمرت من عالم الان الى الجيب

حضرة الع
افقلت له
في السوال
فتجاب و
لمرأت ذ
فقال لانك
حضرت العين
ومنهركم
حقيقتي و
هي الفاني
الناظر
والمرء
فك صفا
في المفقود
و معدن
الخير
ولو وفقت
حينئذ تراق
عنك من النور
فقد والى
من ربطة
قابل شع
القد بالاء
سواء وع
و اتصال
الاكوان



حضرة العين فوجههم المصوب في سائر جهات
 افقلت له ايها الامير العالي والاشرف الخالي استاذنا
 في اسوال عن الفرق بين خالد وحلي فقال سل
 لفتاب واعلم انه لا فرق بيننا /لاي/ الا لاقاب فقلت
 لمراتب ذو القدر والحرز وانا ذو الزل والجزر
 فقال لانك مظهر في عالم الابين وانا مظهر في
 حضرة العين فقلت لم كان مظهري هو العالي الطيف
 ومظهرك هو الدون الطيف قال لا في حقيقة وان
 حقيقي وحقيقته هي النشأة الوجودية وحقيقتي
 هي الغاية المحمية وعن قليل انزل وتبقى فيزهر
 الى مل عن كان يحيى حقا ما علمت انظر مراتي وانا مرآة
 والمؤمن مرة المؤمن فالوجود في صفات والموجود
 في صفاتي وصفاتك هي الموجودة العاطلة وصفاتي
 هي المفقودة الزائلة وهذا اذا بيني وجدي في الحال
 ومعدن الجاه والجهل واذا ريت نفسك وجدها على
 النقص والحدوثان ومعدن النقص والزوال بالانسان
 ولو وفقت لاسقاطي راسا لما كان علي خلق ولا باسما وكنيت
 حينئذ لاني ذلك من الاعمال ما صنعت تحسبه في ذاتي وبقية
 علي من النقايس ما كنت نظمه من صفاتك وهي صفاتي
 في ذاتي تتبدل لا تتبينه ولا يشركه وانفعلت صير لاحد
 من رتبة الاشياء وهذا العربي سم قاتل الا لمن كان له قلب
 فايد شعور مع الوقوف مع الالات والعلل واخذ من
 القدر بالاعلام والظلال والزل بسوحك ما في الخي من احد
 سواد واعمر الى ما شئت من عمل **حظاية عن حال**
والنصال عن غير انفعال عيني في دار الوقت مره عن
 الاكوان واخذني بالعالية عن عالم القدران فاشهدني

محمد علي
 كان ابوا
 البيت
 من دون
 من ذلك من
 حظ
 اما الاود
 تفتي
 منها بالاشياء
 لي وحدتها
 لت في عيالي
 في ان علمه
 في تعين
 لا عمل
 كان يلزم
 وذلك عمل
 يكون ان
 وصل واحد
 لك وجميع
 في ذلك
 والعين
 في الخلق
 في رتبها
 سمايل
 كذا ونزل
 في البيت



صفاتي واوحدني في الخلق فقلت مني ابي في الطواب
كثيرة هي لي عندك ولدي فلما قمت على القسط
المستقيم وحفظت شرف طلبة العهد القدير
وضعت احدي القدمين في حضرة العين والافق
في عالم الالين فحاطت السفلى عليها تستغني عما
اولاهها واخرها قالت لها ما من هي ذاق والهوصوفة
بصفاتي بل يا من انا ذاقها واسفا وصفنا انما
منجذات بالعين متعديان في مقام الين قالت العليا
لظهور ما انا من المراتب وبرزنا فينا من المنابر والكتاب
لجميع مقام الاستغناء والاثارة ونسوع مجال البصرة
والاستغناء وماذا لا عن عبارة عن شوق الزمان
ظفرت على مقنني احكامي الصفاتيه فهي كالامواج وانما
البحر العجاف فقالت السفلى فما الحكمة في الفرق ما بيني
وبينك قالت العليا لمتنازحك مني من حصر عينك فقالت
السفلى فما العيان عن فما كذا الفرق في البيت قالت العليا
نعم من عين واحدة بالذات متعدي بالامتداد والصفات فقالت
السفلى في الالين اثنى حدة العين مالك وكيف تمتايت
بالقدرة وواني في افعالك قالت العليا لا تكتفين في
القدرة عما يقتضيه بحر القدرة فلو كنت في وحدتنا
بحكم مشهورنا من عندك ولا تقي لغيرك بالقدرة لا تكون
ولا تجن قالت السفلى انا اشهد اني ومع ذلك لا يبلغ
تكم في قالت العليا لا تكتفين من هو الذي اقتضاه
وضعت عن بلوغ قصويك لان شهود الاشياء واحد هي
التي تبيها وهاج من كان مشاهدا فقالت السفلى فما الحمل
والخطا والخطا في فاشير وطحاكم ام

المصطف
الاوليا
وليه
مقبولة
والخصو
من العلو
الغوري
جواب
الحضرة
عظيمة
الغظم
فيها
فان قد
له كان
شروا
وبعد
القدم
سمعت
المقام
الحق له
القلبي
والعلوم
ملحة
عالم الغي



المصطفين من عباده خيرة الخلق لهم
الاوليا للاحاد من الافاد وذلك ان الله يهديها
وليده بروج القدس فتكون جميع حركاته وسكناته
مقبولة في العالم ويكون موافق كل ما يطلبه بالحق
والحصول فلوسا لله بالمسايل المشككة المعضلة المتفرقة
من العلوم المجردة عنده قبل سواك لا جاز على
الغور بالجواب الحق المقبول الذي لا يصلح ان يكون
جواب تلك المسئلة غيره فاذا دخل العبد هذه
المحضرة وجد فيها انتاجا عظيما وزيادة في نفسه
عظيمة حتى ان يتحاذى ان يصغر من حاله ما يورث من الزيادة
العظيمة لا يدخل داخل في هذه المحضرة ان يجد
فيها اثر قوم رسول الله صلى الله عليه وسلم فوق راسه
فان قرر الله له ان يقف تحت القوم وقوف مسامحة
له كان من العمل وان لم يقدر له ذلك ووقف تحته
شبهه فانه ينال من النعمان بقدر قربه من المسامحة
وبعد من النعمان بقدر الخرافة من المسامحة لذلك
القوم وذلك القوم يعرف عند الاوليا بالاشرا المحمدي
سمعت في هذه المحضرة خطابه بالان كان قاعا تحت هذا
المقام ثم استطاع ان شاء غيري اقول من جملة ما قال
الحق له با هذا اقول جعلت مقاييس خزانتي تحت نظرك
الي قلبك واذا كنت في الدخول الى خزانتي الاسرار
والعلوم غير ان فقطصر في ما تنصير لما لك في
ملطه اذا كنت انت ممن استفتيته في قوله تعالى
عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احدا الا من اراد

اطوار
الغراط
الغدير
من والاخر
منها عن
الموصوفة
لما انسا
من العليا
نافر والكتاب
مال المحضرة
في الزاوية
راج وانا
في ما يفي
كفقات
الان العليا
نقبات
تأنيث
ينين في
جرتنا
هناك
لا يلبس
افضل
حرف
الجمال
كام



فما هزات معدة المعارف في بحر الخلق والظراف
السعيد من فتم فبادر والسقي من عرفته بظاهر
فجنت قد جعلت في لسانك وسانك علامة
حنانك وعلة مكانك جعلت في هيك علامته على
قورك وجعلت في معاطل الامة مناز لامت
تتفع بك من طلبني غاية الاستماع وينفع بك
من غفل عنى غاية الاعتداع انت اليه المحبوب
الاعظم والمطلوب الاقدم **المحضر** فاستد
حضرة الخضر ما دخلني الحق تعالى في هذه الحضرة
فقال لي احذر من الاكل احذر من الشرب احذر
من النوم احذر من الراحة ثم قال لي احذر من ترك
الراحة احذر من ترك الاعمال احذر من ترك الشرب
احذر من ترك النوم احذر من ترك الغفلة احذر من
الشهوة احذر من العقل احذر من الطلب احذر
من الجور والامتناع احذر من التسهل في الطلب
احذر من ترك الاستراحة احذر من التسليم احذر
من المعارضه احذر من القرب احذر من خوف البعد
احذر من نفسك فانها امارة بالسوء احذر من فلا
امان عذري في عذرهم الله نفسه لا تحذر مني
والحذر مني فاحذر مني فان من دخل حضرة من مقام
ابراهيم من دخله كان امنا احذر من الخبز وعدمه
فتمت في نفسي بقول القايل القاه في الم مكتوبا
وقال له اياك اياك ان يتنزل المماء **المحضر**
حضرة التعريف عرفني الحق

على
البوص
في احد
الامر
هذا
انظر
البهي
قورق
تراه
له
عرا
وقال
عليه
الكنز
بعض
والتم
سراد
لريد
المحضر
المعالم
على القو
وخود
بالقلب
عن غي

على الحقيقة الاحدية فعلت من لي بركات وكيفية
الوصول الى ماهايات فقال بالانتماء والاشتراك
في حقيقة الحق المتعال من غير وسوسة ولا افعال
الامر مكتشف لكل ناظر وانظر في العقل ما من
هو التماثل طاهر كهمز فرشعوا عنه بهمز الطاهر
انظر الى القلب فما من حاجب من دون ذلك العين
الهي الناهرة لا تحت عواير الخس التي
قوتها الخلق بحكم الشاهد واطلق التحقيق في الامر التي
تراه بحسب الحكم الورود فكما تراه في محله حق فلا تكن
له كالمجاهد جدي الحق على الى فاضل على
عرايب اسرار من توافقه وغياب حقيقته
وقال في بساط حال المقام انظر اليك فاذا اذ الوجود
عليك الاشياء غير ان النفس كانت تسمى بعين تلك
الكنائيات نقصان شيء من القدر زيادته فاضل
بعض الامر فويل كذا لحيته في منجها من ذلك
والمعنى في تحقير ماهايات فقبل لي اذا صرحت
سرادق النيران عليك فمكتبة من تحقير
لديك وادخله حصرة العلامة فغرت بالسلامة
الحصرة الحصرة حصرة العلامة من حصار
المطالبة الالهية ان يقع في حصار
على اعور والسرعة وجمعية سر وسامع
وجود المغامرة في عين العين لا من سائر
بالقلب معلومة باللب لا من سائر
عن غير هالقد والله من سائر

مقام
مبنى
في فلا
لبعد
خود
نور
تروك
حذر
مره
ظاهر
لرايف



سالت عن هذه العلامة من غير انما لك بوجوه ثلاث
الوجه الاول العلم الوارد عن قيود العقل
والعادة والبطع والاماني وسوي ذلك مما يجد
محلوه هذا الامارة الوجه الثاني ورود هذا
الوارد في المحال الى كنه والمشهور لا بطن وغيب
سرك حيث تعلم ان جميع متغيرات الكون خارج
عن ذلك المحال اذ هو حقيقة ذات الصبر في الوجه
الثالث ان يرد من كلتيك على كلتيك قسميه
من كلتيك بكلتيك ومن صح انه هو المقسم سال من
الحق تعالى في كل نفس ما يريد علمه فبحمد الله الحق
صرحنا فيكون اهلا لحضرة اجماع به
حضرة المجاوبه لا يدخل
حضرة المجاوبه الا الخيال من الرجال في هذه المسألة
بعبارة العبد يجمع ما يحدث في انا الليل من طرائف
النهار اذ اسئل عن ذلك في وقت من الاوقات
وعلمنا سبيل عن شي يحبه الحق بعلمه فيه وهذه
الحضرة كل علومها جواب لا يباري الحق فيها
بشيء بل هي من حضرة الجواب اتمت في هذه
الحضرة اياما فكنيت اسئل عن كل ما اترده فحصل
لي علم من المبدأ الى المعاد ثم عنت عنه الى حضرة
المبدأ له
هذه الحضرة تقع في الاسئلة والجواب من العهدين
يسال العبد فيجيبه الرب ويسال الرب وهو
اعلم مما يسال فيجيبه احد في هذه الحضرة يعرف
معتوه بحسب سبطه بسلطان يقضيه تلك

المجان
السلام
بديه
غني
سلا المق
فيسطر
والعلم
صلوات
عن المطا
سايلا
بديه
بفتحي
وحضرة
يراني
عن المظا
من حجة
محال
هو مظل
ربوبي
والمراد
انا الظا
لرواي
اي ظهو
الان مو
الغيره

المكانة ولهذا الما بال الله تعالى عليه موسى عليه
السلام بقوله تعالى وما كنت في شيء مما يري احاسه
بيده موسى بقوله في عداي انك كاعليها واشتج ما على
عني ولي فيها ما ريت اخرى لطيف في الجواب لما يقتضيه
سبب المقام والا كان الجواب انك في ان يقول عني
فيسطر المقال يعلم ان المقام بسيط يقتضي البسط
والعذر بحقيقة المقام قال رب انظر اليك طلب
صلوات الله عليه ان يري ربه في حضرة المسألة بحج
عن المظاهر وهذا مستحيل لان حضرة المسألة يقتضي
سأبلا ومسيورة فلا بد من وجود تعالى ربه فيهما والو
بويه يقتضي وجود العبودية وغروده عن المظاهر
بقتضي يقتضي ما يقتضيه الحضرة رتب حضرة الربوبية
وحضرة المسألة من التعالي والانبيا ع فقبل ان
تراف اي في حضرة المسألة بحج الربوبية بحج
عن المظاهر لان ذلك يقتضي غوم المظاهر ووجودها
من جهة واحدة باعتبار واحد في حال واحد وهو
محال ولاجل هذا قال له ولكن انظر الى الحمل الذي
هو مظهر من مظاهري فان استقر مكانه عند علي
رسمي عليه فسوف تراف لانك تستقر وتثبت
والمراد اذا ظهرت لك في عين المظهر حيث كنت
انا المظاهر والمظهر والظهور ممكن ان يكون
لرواي لا انا المظهر وانا لا انجب عند دور
اي ظهور كان علي ربه الذي جعله ركا والليل
الان مظهره وان كان المظهر ساكن في المظهر
الغير مظهر المظهر الجليل وحلي من هو

و لا
عقل
ما يجد
هذا
وعيب
خارج
الوجه
رعه
سال من
الحق

ال
مسألة
اف
فات
وهذه
فيها
مادة
الحاصل
مسألة
لما سأل
فبين
هو
يعرف
به تلك



شي في الجبل فسرى ذلك الجبل في مريد صلوات
 الله عليه فضعه وزنه في الميزان والظلمة
 مع النيران وكان له تعالى صالم نزل وكان موسى
 صلى الله عليه وآله لم يكن له موسى المظلمة في
 صورة الملع وذات الحان الربوبية تقتضي الازفة
 واسع طام لما تقتضيه الحشر وكانت في ذلك
 المنع عين العظام لا يقتضيه الشان الواحد فان
 اء احديه لها المظلمة والسريان على كل حشرة
 ولهذا يقول الامير في الاحدية الهاتكة فان سمعته
 وتعالى لمن الملك اليوم واليك عذر طهورة في مقام
 على انه عنها فحجب نفسه بنفسه لله احد الثما
 فلو لم يطهر في على انه عنها لا اقتضت ان تكون
 غيره وليس ذلك الا في مقام العباد وقد مضى
 انما ولو كان مجردا لما بقي اسم الله لان
 الملك يقتضي ملكا ومملكة فظهر سريان الحكم
 التام في الملك والمملكة فافهم الحصة الثامنة
 حصره المأقومة فيها يقال للعبد انت من
 عزلة الذات من الله تعالى ويقول العبد انت من
 عزلة الروح من الجسد فيقال له حقه انظر
 فحق ثم يقول بمزلة الروح من العين فيقال له
 حقيق انظر فحق ثم ينفذ بمزلة الجسد من
 الروح والامر من نور الناصب فيقال له حقيق انظر
 فحق ثم يقول بمزلة منك فيقال له اصبت انت
 حصة

البعض في
 بوري من
 بالقبح
 عليه كل علم
 من جميع ذلك
 عليه ولا يبر
 حشرة الب
 فيشرحه
 يقال ان
 فقد ممكن
 على العبد
 جسما ارا
 من حرة لا
 كثر لا
 الرجال ولا
 غير متعود
 تسمى غدا
 سلمها



القبض في هذه الحصة يقبض للعبد من كل جهة ولا
 يدري من اي جهة قبض عليه و يقبض عن العلم
 ما يقبض لشدة القبض فيقال له كل قول وعمل
 عليه كل علم و يظهر عليه بما ان يحسه وهو غائب
 عن جميع ذلك لا يسمع ما يقال له ولا يفهم ما ورنه
 عليه ولا يرى ما ظهر له به
 حصة البسيط سببها روح الهى يحيا القلب
 فيسرحه فيسبح القلب لكل شئ وفي قرة الحصة
 يقال له وقل ما شئت من التصرف في الدجور
 فقد ممكنك العالم بما فيه وفي حصة الحصة
 يحيا العبد اربعة المعاني فتعود الى القلب المتقى
 جسما اراد ومنها يحيا العبد مكانة في فيها
 من حصة لا يساها عما يعمل وهذه الحصة والمقامات
 كثيرة لا تحصى ولا ملتبس الى كل مقام من مقامات
 الرجال ولا بد من الادب امين واقف مع العورة
 غير معدر حصره ولا مقارن لمقامه وهو الحصة
 تستحق عند المحققين بالبسيط المطلق وبما في الحصة
 سببها بسط على التسعة فافهم
 حصة البسيط هي حصة الحصة سببها روح الهى
 سبحانه و الى بعد ان ياتي فتظهر عزة و
 وكبر ياود وجبروته و قدومه و انجاء الدارين
 خلال وجهه فمما العبد يعمل للعبد في هذه
 الصفات العشرة مما كان اذ يعرض من شدة اليه
 اربعة الحصة فقلو له - و يرد الله بالروح

صلوات
 لمسى
 كان موسى
 في
 زة
 ذلك
 في فان
 حصة
 في مكانة
 في مكانة
 حصة الحصة
 في تكون
 معنى
 في لان
 بان الحكم
 في التامة
 في منها
 في انتسب
 في نظر
 فيغا اليه
 في سون
 في نظر
 في انتسب
 حصة



في اوفى هذه الحصة يكشف عن احوال كثيرة
 طردوا وبعثوا بعد ان طلبوا هجرا وبعثوا وصلوا
 وبعثوا بعد ان طلبوا هجرا وبعثوا وصلوا
 من شدة الغيبة ثم نقل منه الى الاسبس المظلم
 تأدب شهوداه في هذه المصائب في هذه الحصة
 بعد ان طلبوا هجرا وبعثوا وصلوا
 اقبل الى النجدة الالهية حتى جمع فيه ثم يوس كس
 ما لها ثم يوس مع ان النجوم والشمس عليه م يوس
 يقول انصاف الالهية ثم يوس غمر ثم حقيقة الفز
 ثم يوس معرفة ما اوتاه من صفات الجلال ثم يوس
 بالخير عن الاسم والصفة ثم يوس بالخير عن الذات
 ثم يوس بالسريان في صفاته وفي ذاته صفاته
 في كل موصود بحسب ذاته الموصود ولا يزال الاسبس
 منها ان اريد ان يات السماوية والارضية في هذه
 الحصة في يوس بعد بالروح القدس في المشار اليها هو
 في يوس في روح القدس فاهم الحصة الثانية
 حصة الاستسلام بر د على الحق في هذه
 الحصة معرفة نفسه محمد عظمة عين الاله
 وروحه عين لسان الله ولسان الله في الموصود
 وتجليته عين الله في الموصود في الموصود
 في يوس في يوس في يوس في يوس في يوس
 الاله وحديث نفسه عن السلام في يوس في يوس
 في يوس في يوس في يوس في يوس في يوس

في الاجمال
 فانهم
 الامر فيه
 كذا نص
 ارجع الى
 احق علمه
 من هذه
 اعمل على
 التي بها
 لا يغفل
 لا سال على
 الظل انت
 لا تظهر
 دروهم
 منها
 لا تظهر
 ما ثم غيرة
 حصة الادب
 بالواقعات
 لا فاه من
 في الحصة
 يعرف الله
 العالم من الام

[illegible]

فوام كتوه
ان وصلوا
فاداف يوب
الغلا
الحضرة
نسي بوس
الالاد
يس كشي
م بوس
فقيه القرب
م بوس
عن الفات
صفاته
الانفس
في هود
الهامقوله
الكثافة
حوي هو
الالهي
الموجودة
القدرة
عمل الصبر
صل الصفا
عمما يظهر



قبل وانتهى هذا هو الفرق بين هذه الصورة
والتي قبلها وما سبقت هذه الحضرة اياه ان يشع
ومع اسم اعاد الاول اعني صاحب الحضرة التي
قبل هذه الحضرة ما هو ذلك

حضرة العالي في السمي بالتراف
في اصطلاح القوم يعرف الله تعالى وليه في امداد
القرب ونوه به منها مدارج القرب حتى يحققه
جميع السمات والهيبة في ما في عليه قالا يشهد
ايها ما يجرها له ثم يوحدها فيه ثم يوحدها فيها
تحققه بها في هذه الحضرة تظهر الشرحان على الرجال
امامه لا اولا على ايجالا فضرورة هذه الحضرة هو
المعني لاد الارب بها في الارب والعقد تزد القيد
هي اطلاق محض واربع محض اربويه محضة

حسنة التولي بالام يعرف
الله تعالى فيها وبه باسراء الرجوع الى العبودية
ومنا وبعها بخدمون اسد حيا بها في ذلك المعنى
فتولي ويعزل الى العبودية المحضة ويحصل بواحد
من السمات التجدد حتى تصلها الا في هذه الزوا
لمو لم يدر اية ولم يزل لفاسه تلك السمات في
التولي شاب اصلا بل الاوليات اربع للرسول صلوات
الله عليهم اجمعين

حضرة الله ان قال صلى الله عليه وسلم في هذه الزوا اليوم
الله ان الزمان صهيبة عيم خلق الله الوجود فتعق
هذه الحضرة لا ولية على الاخرية والاخرى على اربويه

والربوب
فيقال
الرب مع
الغيب
بكل
ايوة الله
فقط
حققة
اذ الله
مقام الله
مقص
المقص
له الاس
لغاية
من تحت
الاف
الاوس
كل
اسماء
والله
والسيد
الله

سبح



١٧١

ونعالي واحده منه ان في هذا المقام وغيره عن كل
 شيء ما يحضرون مع كل شيء فباعتدال يقينه للعمال
 المحقق الاورس الذي قد رده به دون مقامه
 يقال ان في هذا المضرد انما السائر اليه يغتره ولا
 يغتره لثقتهم على الرقيم من يده ويغتره به
 على ان لا تغر له في هذا المضرد من عفا به
 الحق فلا يتواري بعده احاله ولا يغتر منه هو
 ولا تافل نفسه من سائر الاعمال
 حضرة الخلق والمواهب في هذه الحضرة
 يطلع على امره وخلق الولاية متمكن من القصة او لا
 تمتمن من العالم ثانياً متمكن من الضمالات لا
 الهية بالانسان الا ان سائر اتي متمكنه من الضمالات
 انتميه اليه الا انما به ان لا يوايد احكاماً متمكن
 من ضلالتهم خلعت عليه خلعة من خلق السماوات
 لم يره هتو من اجل ان مدام في امره انما هو
 المحمد في سائر الامور ولا يغتره ان ينعف عليه يظهر
 له النبي صلى الله عليه وسلم وفي يده خلعة محمدية فخلعها
 عليه فيسدره وتمن من آفة امره انما هو ان لا تغتر
 انما انما في امره ان لا تغتر في امره ولا يغتر
 انما انما في امره ان لا تغتر في امره ولا يغتر
 حضرة الوصي صلى الله عليه وسلم بجماله في
 هذه الحضرة على ما هو في يده بقونه النبوية ثم
 بوليه الولاية الحزبية ورامه في الله ما

يا واه
 وفي
 فائدة
 حتى
 حضرة
 يغتر
 ان يقول
 فيقول
 غر
 الى النبي
 المطلق
 الى قاتل
 الضلال
 عليه
 مقام
 لكل
 علم
 يا امر
 في الامور
 لسي
 لواحد
 الغوث
 مايب
 ناهية

يا و امر شخص بذات الوحي لا يمتنع من القيام بها
وفي هذه الحضرة يسبح العبد في عتقوا هذه الاله
فانه هو الوحي وهو حي الموتي وهو على كل
شيء قدير
حضرة الشيخ اعلم ايها الله تعالى ان الله قد
يحجز عن تحقيق مقام الحال المطلق فكم
ان يقف لانه عند الطريق مصمتا لا يستحق فيه
فيعمل عليه انبي صلى الله عليه وسلم بركات التي
غير هذا الوحي عن التحقيق به فصرح الوحي في الحضرة
الى النبي صلى الله عليه وسلم واستشهد في ذلك بحال
المطلق فصرح من قال الله صلى الله عليه وسلم رقيقته
الى قابلية اله في يتقوى واستغنيتها المتحقق بذات
الحال المطلق ففعله النبي صلى الله عليه وسلم بان يتصور
عليه بروام برور رقيقة بعد رقيقة ليحل في كل
مقام ويتقوى له ما استحقه ذلك المقام بالتمثيل
لكل عالم اما يتصور بسطة تلك الحضرة المحمدية
اعلم ذلك من علمه وحمله به
حضرة الاستقلا في هذه الحضرة
يا امر النبي صلى الله عليه وسلم العبد من الله الى التصرف
في العالم وهذه الحضرة على مراتب المرتبة الاولى
تسمى القطبية وهي الغوثية الضعيف لا تكون الا
لواحد تية الثانية تسمى الامامية
الغوثية الضعيف لا تكون الا واحدا
ما بين القطب عالم الارواح والبراق والثاني
ناية في عالم الاجسام مرتبة الثالثة



لا يتكون الا لاربعة نواب القطب في الاربعة
 الاركان من العالم شرق وغرب وجنوب
 وشمال المراتبة الرابعة تسمى البداية لا يتكون
 الا لسبعة هم نواب القطب في السبعة الاقاليم
 المراتبة الخامسة تسمى القابله لا يتكون الا لثلاثة
 عشرة نفر هم نواب القطب كل واحد في عمارة
 مخصوص المراتبة السابعة الحجاب لا يتكون الا
 لاربعة هم نواب القطب كل واحد في عمل مخصوص
 المراتبة الثامنة تسمى النوايه لا يتكون الا لسبعين
 فاضل وكل مرتبة من هذه المراتب يوم العبد فيها
 ما ومن مخصوصة مما يختص بفئات نفسه وفيها
 نعم العالم وما ومن مودة مما يجمع ذلك كله ويعني
 هذا العبد من عذابه في ذكر ما سجد بمخاطبات
 الانس فانه لا يعاد تنكاه وقصور الاختصار
 والله اعلم

في المقام الاسنى من القلب
 اذا فنى العبد عن نفسه وفتى عن قنائه ونفى
 انفسه الى غلظ غلظ خلعة من حلال اسأل في
 بها في حضرة من حضرات التتقى مطلع فيها على محاضرات
 الاسماء الالهية واصفات العجاية الزائيه منها
 والحمد لله والثناء ذاك ما مخاطبه من ذاته الاحد
 لمسات العبد انفسه يرجع الى ذات نفسه
 من حيث هو هو في احد ما الذات لانه اعتبر
 حظه هو هو لا باعتبار اسمه له اوصفه



محيوا الطفرة المعنوية وشرعها انها قلت
 ان العلم كالمرأة للمعلومات، وللذات ايضا مع
 اسمائها الذاتية من احكامها باعتبار امتيازها
 من الذات الامتياز النسبي الاعادي بعقل قبل
 الحق في تعقله نفسه في نفسه فعله الذات
 كالمرأة ولهذا قلت اني غير هذا الموضع ان حقيقة
 الحق عبارة عن صورة كونه بنفسه ونهت
 ايضا على ان كماله في مظهره فانه يغير المظهر
 من وجهه او وجوده الا الحق فان له ان يكون عين
 الظاهر وعين المنه فترى اما المرات فعبارة
 عن نعتاء كلية يستعمل عليها الاسم الواحد الوا
 الذي هو العلم وهي كالحال لما عرفت من مطلق
 فيض الذات باعتبار عدم مغايرة الفيض كما سبق
 النبيه عليه في شأن مظهرية الحق وظاهريته
 ولها مبدلة حقيقة الساتر لا مطلقا بل من حيث
 ما قلت انها كالحال وكل مرتبة محل معني في جملة
 من احكام الوجوب والامكان المنفردة عن
 الاسماء الذاتية وامهات اسماء الالهية وما بينهما
 من الاسماء التالية ولها اعني المراتب اعيان ثابتة
 في حضرة الله والعقل ولا ترتبها على سبيل
 الاستيعان بل بالوجود وهي ان الوجود
 مع المراتب فانها ظاهرة في كل ما يتصل بها وتبين
 لو انها تتجسد ان مطلق الفيض الواحد بها والمشار
 عليها وانما كان لها باب النبيه باعتبار وجودها

رجة
 ب
 تحوت
 اقام
 لا لا
 عبا
 ون الا
 خصوص
 سبعين
 يدوما
 ه وهما
 ه ويحي
 غاطبات
 ختصار
 قلب
 وبق
 مال قبح
 على محاضرات
 منها
 الاحد
 م
 انه اعتر
 له اوصف



الاول والاخر لا الى عاية ولا في دار قفوا سبيان عما
 ذكرته ان المراتب مجتمع جعل الاحكام المستقرة
 له من حضرات الوجوب والامكان والمظهر
 ساج تلك الاجتماعات التي بحسبها الاحكام
 والاعب مطلق المصنف في هذه الاشغال والفوايد
 مع كل مسئلة ومنقول ينصل بها وعمل بها فيها
 ها في بابها العين واليهاب من ساج الاحكام وينصاف
 احدا لا انها المستخرج والمراجع فافهم اعلم
 ان المراتب متعلقة الانتماء بعضها من بعض
 وكذلك الاسماء فالالوهية باسمائها العلية التي
 الى العالم الميرور القادر ظل للذات من حيث اسم
 لها بذاتها على مفاتيح العيب يعني بين الالوهية
 والذات في ذلك فرق دقيق في ذوق العباد
 وهو ان الالوهية تتعقل من حيث اسمها
 اسمها المذكورة والذات لا يعقل غير ما عن
 اسمها الذاتية الا المحبوب عن الجلي الذاتي واما
 اهل التميز والذات لا يعرفون هذا النوع من التميز ولا
 شهدونه الا باعتبار علمهم بعلم المحبوب واما
 التميز عندهم في ذلك فهو ما اشرنا اليه من ان
 الذات غير متغايرة الاسماء الذاتية توجه قاروي
 فتعبر بعضها بعضا مع انه لا انفكاك ومع ان
 رجاء المعاني متغايرة فان بعضها تابع لبعض
 كما ثبت عليه في اسم الالوهية من تبعية الاسم للذات
 وهو المصير واما اسم القادر وكيفية



الا في القرب لانه ينفك فانظر ما قلته
 لك في تخليدك وقال اليه يرجع الامر كله و
 كيف يرجع اليه وهو فعله ما العجب الاقل
 كيف يرجع اليه ما هو لربه ولم يزل في بيده
 ستور مسدوله وابواب مغلقة وامور مضممة
 وعجالة موحية في شبهات من احداث المعاني
 وقال حقيق على الخلق الا يعبدوا الا ما استوفوا
 من الحق فما عباد الا محذوق ولولئك توجيها
 عليه الحق او فوا بغيري او في عهدكم
 خالسا من غنوك دليل الله اكبر الى محول
 فلو لا تحقق العلامة في يوم القيامة ما عرف
 احد علامه فوم الشورى في العروق المشورة
 كل معتقد مخالف من حاله وموافق من
 واقعه فماتم الاما دروثن وهو افط
 والمعتق فانظر ما العجب هذا السبب كيف عاد
 الموقن في حافظا واضنى لما اعتقده منه ولا فظا
 وهو هو لا غيره وتزجحل امره فوجه التبري
 وحصل التبرد وتجرد الالبس فهو التبر
 الالبس وقال ذهب عن الاما ثا ان
 اعلم بجهاته اذ انما ل يطلب منه وله من
 اعبد و الحق لا ينهي اليه من احد حجة

عا
 سفة
 مر
 كلام
 فوالب
 سوا
 يتناق
 علم
 من
 لقي
 سوا
 ربه
 سفل
 هات
 عن
 واما
 ينزل
 واما
 ان
 قاي
 ان
 بعض
 م
 في
 لا
 الا



كان ينبغي ان يتم عليه لانه جل وعز ان
 يقطع المسافات المحففة فيصق المتوحد
 سور منظمه والسنة به ومضى ولا يقهره
 لان الحال يحيل العلم به والمقال فابن به
 يقول العارف لا يبريد الذي نظيره تركته
 بنسظام قوله على المقام وقال اراد الواسع
 على الصبيغ من غير ان ينسج الصبيغ او يضيق
 الواسع مقام الاصدار جامع نص عليه ذو
 السوف فوافقه ولم اعرف قبل هذا ان غلظته
 شكريه تعالى على ذلك في الزمان من مسئلة
 عيون من شهدها **وقال** ليس من عيون الزمان
 ان يكون في علم الله اجمال على ان الاجمال في
 احوال محال انما محال الاجمال الالفاظ والافعال
 ورواها من شخص الاو الحق فاسمه منه
 وتحدث به عنه فيقول خطير كذا وصدا
 ولا يدري من اين جعله بالعين وما فاداه
 الله به شهود دلا بوجوه الكلام عليه والله
 وان اختلف المأخذ وتوعدت المقاصد **وقال**
 لولا الصطور ما عبت القلوب التي في الصدور
 وحق بها ان تعي لانها امرت بفتح المعنى لما صدر
 من الحق بكونه ولم يشهد ربه في عباده
 على ان صدورهم وحده ولو اشهدوا

محمد
 البان
 كل
 استن
 الا
 من
 عين
 تلخ
 الغا
 ذ
 الى
 اخرى
 بل
 غايه
 في
 صلى
 رضا
 منك
 لا
 النسيه
 في
 نلأيه
 النبويه
 بعد
 ونه
 عنه



محمد الله ومنه لكن ذكرنا غير سبامه وتسطير وفاء
 البيان عنه هذا الاماح المذكور هذا وان كان كزوف
 كل مقام والمعرفة الفاضلة لصاحبه والشهو ومن حيث
 استناد ذلك الزوق والمقام الى حفرة اسم من اسمها
 الالهية الذي هو فضاء صاحب ذلك المقام وغاية معرفته
 من الحق نهاية سيما من الوجه الذي يقتضي بان الاسم
 عين المسمى كما او مضاه في مواضع من خلاصة الحق
 تلك غايات نسبية فان المادي والغايات اعلا
 الحالات النسبية والامر من حيث الوجود الحقيقي بخلاف
 ذلك واليه اشار بقوله تعالى لا حول عبيده وان
 الى ربك المنتهي وادرج سبحانه في هذه الاله لطيفة
 اخرى خفية وموصوفة لم نقل وان الى ربك منتها
 بل ثبت على انكاسه من مطلق الربوبية الغاية التي هي
 غاية الغايات وليس بعدها الا تقابل درجات
 في الاخلاصة التي لا تقف عند حد وغاية فواشا
 صلى الله عليه وسلم الى ما ذكرنا في هذا مناجاة فعلا المود
 مرضا من محض وعافا من محض من عقوبة واعور من
 مسك لا انقص تسلك لا الى كنهها من كنه بيت
 النسبة على بغير الاحاطة ومن التعريف بالربوبية
 في معرفة الحق الى غاية الغايات وهذا انكسار
 للآية المذكورة وفي قوله وان الى ربك المنتهي وفي الاشارة
 النبوية بتسليمها كثرة تشبه الخفاص كما من ترويض
 بعد التيقظ والتفهم لما ذكرته من انوارها
 ولهذا المقام والامر في المسئلة السمة ترويض
 في محنة من السمة في الحق

ان
 في
 فقه
 هي
 ركنه
 واسع
 ينق
 مذوق
 به
 شله
 كمال
 في
 قوال
 منه
 هذا
 اهل
 واولد
 وقال
 صرد
 صد
 ان



نسبة نصاب إلى المطبع من حيث انطباع صورته في
 المراه ليس غير حقيقة المطبع وما يري من قولي بعض
 ظهوره النسبة على ان الخليات الوايه الاحتصاصه
 لا تكون في مظهر ولا مراه ولا يحسب رتبه قائم ان
 من ادرك ذلك من حيث هذه الخليات فهو سديد
 الحق بعد خارج المراه من حيث هي لا يحسب مظهر ولا
 من حيثها قلنا ولا اسم ولا صفة ولا حال معين ولا غير
 ان الله هو الذي يعلم دواعي المراه لا اثر لها في الحقيقة
 وكان شعبا الامه الاعمال رضي الله عنه يسمى هذه
 الخليات الخليات الغراميه البرقيه وما كانت غير
 بومرسة هذه النسبه ولا مراه الشيخ منها ثم ان
 هذه الخليات الوايه البرقيه لا تعصل الا الذي فراغ
 نام من سائر الاوصاف والاحوال والاحتكام التوسيع
 الاسمايه والامكانيه وهذا الفراغ فراغ مطلق لا يعا
 اطلااق الحق غير انه لا تحت له اكثر من نفس واحد
 والمراه بالبرق وسبب عموم دوايه حجه جمعيه
 الحقيقة الاسمايه وخما ان هذه الجمعيه لا تقتضي
 دوايه ضروريه لولم تضمن الجمعيه الانسانيه هذا
 الوصف من الفراغ ولا طاقه المستحيل لهذا الخليات
 لم تكن الجمعيه الانسانيه جمعيه مستوعبه كل وصف
 وحال وحجم فحجم الجمعيه ثبته وينفي دوايه وجود
 لهذا الخليات ما من فيه الله لخصا ما غريبه في اطف
 ونظايريه من جمعيه الامه اعوم فثبته نفسي في
 في الخليات الامكانيه ولوه ما لا يحصره الا الله
 حقيقة ثابتي في الوارد من لم

عقر
 نظر
 ما
 ان
 عالي
 الح
 ما
 يقول
 ما
 الوا
 الا
 ناموا
 وهو
 وا
 على
 الر
 ال
 يقول
 بشا
 حق
 لم
 في



معترضا بالاسم الله من حيث لا يشتر هذا
 نظرك من بنائهم و بغيره و بغيره
 ما المقصود من القوميات المتكبره فوجبه
 ان اصلها بوضوح من صلاته لا من ارادة ان بالله
 على كبره على من و هارضى الله عنه في توسيد كل
 الخصوصيه تايد المبلغ في يد الله عنه
 ما الله التوفيق و كذا كان بيدى
 يقول كثير الاصحابه من اعجب الامور قول الله
 تعالى لو سمعتم لئن تولى الله مع صوته لكان على
 الروام ولا تستعروى يقول في قوله عاف
 الا انه كل شئ بيدى صاخره عنه بما هو امر
 باموجه و كذا هو من الله فهو حقيقة كل شئ
 و هو بين كل شئ وكل شئ عنه و صفة
 فانه يقول من حردت الحفاة
 عن الدواحق و كذا وان رقت عما به من
 الرتب لم تضى الا اذا فاعط فان رمت حقيقة
 الحقيقة من ثم في هذا ما فافهم
 يقول القائلون انهم ان شاء الله فافهم من امر
 يستعد لا و استعد بغير غيره رايد من استعد لا
 حقا فاعل في خلق قابل ليس عنده باصل و من
 لم يستعد الامر الرحمن فليس عنده امر استعد
 و قيل في هذا الفصل مداه فقال
 في حوت ما غنوا عن غيره و كذا

في
 عض
 اصبه
 اذان
 ولا
 لا غير
 لم يقفه
 هذه
 ان
 فراغ
 لا يعار
 عية
 هذا
 فليكن
 صف
 و حوت
 طيف
 بغير
 من



من التبرير صحت هذه من اقول تلك الصورة
 بحسبها ان ظهر **وكان** يقول لولا الواجب
 ما ظهر اتم معنى محض ولولا الممتنع ما ظهر
 الواجب واجبا فالحاصل واحد في الوجود بحسبه
 صانع له والمعلول والقاعل والمفعول والعالم والعلوم
وقال يقول في حديث فاذا اجبته كنت سمعه
 الي اخره وفي رواية صحت هو ليس المراد به
 من اسود في نفس الامر لا من سواد بالزوات
 بل ان اذلت العين الشهودي مرسا على ذلك
 اسطرط النبي هو المحبه في حيث القريب الشهودي
 بالذات لا من حيث التقرير الوجودي فانهم
قلت فهو تظهير له تعالى ما ياتهم من
 ذكر من زعم حدوث سما حول يوم
 حنونا نيق وايس امر احدثوا الزعر حال الاشيا
 ولا يصون الضيق صوره وانه اعلم **وقال**
 يقول جميع ما افاده انقيد المستفيد انها هو في
 الحقيقة لنفسه ان العبد من شدة عده القوم
 وما من الله الا اليه فافهم ربي
 يفهم على غير ابي **وقال** يقول في حديث اعبد
 الله ما يشاء اي لا تعبد الا الله تعالى وجو
 د الله تعالى اعبد الله احد الاعلى
 واليه ما اذنه ليس بقدر مقام الالهات الامقام
 وهذه الحيات فافهم **وقال** يقول

لا يري
 المطلق
 اي بغير
 مطلق
 فافهم
 حجاب
 في
 يوم
 فافهم
 الصور
 ان
 وعق
 للعرض
 التي لا
 وامام
 لازم
 فاعبد
 م
 و
 و
 م
 م
 م

١٠٠

لا يري



لا يورد الحق في رتبة الأهل استويه
المطلق وهو غير التوحيد عن شريك يقيه
أو يستويه لشهودهم الأخذ أخذاً لا شريك به
مطلقاً وهذا هو العيان الذي يستعمل معه الخاب
فأخبروا الأهل التفريغ الشديد فلا بد لهم من
جواب كما أشار إليه حديث زمان أهل الجنة
وإن لم يرد إلا الأورد العظمي وأعلى وجهه
في سنة تدب وهو لأم الذين ينشرون أعين
يؤم أعيانهم إلا أعلى لهم في غيره فمخبرهم
فأخبرهم وبنوا يقول في معنى قول بعض
الصوفية أن الحق ذاته كل شيء والمحدثات آثار
أن معنى الأول كل شيء لا يقسمه ويوجد
ويعقبة الالحق لأن الذات هي حقيقة الحقيقة
للعرض ولما كان الحق من المحدثات بهذه المقتضية
التي لا قيام للمحدثات إلا بما لا عليه الذات
وأما كون المحدثات أسماؤه فلا نقادته عليه ردة
لأرمة ذاته لها صفة مؤددة المفعول
فاعله والآلة ما دار بوائده على ما روي له
ثم تكون المحدثات أسماء القبولها التي لا وجود لها
وأنه يقول من شأن الذات الاصطلاح والنا
وتساوياً شبيه لساناً أو من آية
موجود باطلاً في قوله تعالى فأنزلنا من
السموات ماء فأنزلنا من السموات ماء فأنزلنا من

زده
جيب
لهذه
تجسبه
المعلوم
سمعه
به
زات
ذلك
هو
هم
ن
م
لا
في
وم
م
عبد
جو
ل
أم
ب



الا الله ومن شكر فاستجروا لعنائه **وقال**
 يقول رحم من مال في الخلق هو نقص في جناب
 الحق كالارواح والورثه فان قيل لولا الارواح
 ما حصل الشئ فقل لهم بل كان حصل اي يقول
 الولي المحفوظ كن كما كان ادم عن قول الله من
 وخلقهم من ليس الا ظهور به فطورك بطون
 لم يجر من حيث حصل في ادم ولكن محض التعريف
 الاسباب هو اكله الشهي **وقال** يقول القلب
 مغطور في سورة اخلاق الله في حياته وشيئا
 فاذا اهرسته عوارض الجسد المتبدلات صار
 سمندول السمندول ميعون لا يعيش اذ في النار
 وينور ويولد في النار وشعره بمحسنة اتياب
 فاذا التفتت القيت في النار ما عتق الروح ونظف
 وان غلب بالسمندول زاد وسخه نار فالبقي به
 في النار اخلاق الله يرجع الى شبهه فافهم **وقال**
 يقول ما سمى القلب قلبا الا لانه في اسم الارزلي
 حق بطن في قوته خلقه فاقرب في الارواح
 الابوي فصار كالبطن فيه حمة هذا الحق
 في الارزلي بقيت بيده وهذا الحق في الابوي بيده
 في انهم الخلق ابقا في كونه في الخلق
 في ابدوا كان يقول لما كانت الوجاه
 مشعرة فجز الموكل عما قدره الى وجبه في
 ارب وسيلوا في يوم يمي ابعد وكبلا ارب

فانهم



هو اقول انما كان اسنادك اعلم بك
 مستلانه هو حقيقة وانت تاد في هو تاد
 بحسبه فانهم واد نيقول متى تخلص
 حيز برده ان من شريكه ان عدل والله
 ما انا الله ولكن الله يفعل ما يريد
 يقول كل من له ادب بعينه فانه غير
 ولو حسبه ان فافهم واد يقول ان
 واد استاذك الحق واد حقيقته
 واذا وجدت حقيقته وجدت انه موجود
 ما شي فليس كل ادراك في وجه هذا الاستاذ
 فافهم واد يقول ان ادراك بعد
 نبوه عين استاذ فافهم واد يقول
 مرتبة اذ لا تقبل الشبهة واد
 بقول لا يدرك الله الحق بل الله حتى
 لا يكون الحق شريك عين سواء ومن لك
 برك ما دمت نبوه فاذا حله من قد
 انما الله ان الله نبوه فتوقف عين
 الله من ان لا عين الله واد فهايك يدعوه
 ان الله على بصيرة واد يقول لك ان الله
 من ان الله قد راح الله ومن لا غلظنا
 يقول ما دمت عيني ريك بين ا
 واد نبوه ان الله فانت من اومنن بالغيب
 يقول ان نبوه اسنادك تخلص فانت

خلق
 موجود
 لرفع
 يقول
 حاس
 هو
 بها
 مهاب
 وك
 الال
 يقول
 وم
 شي
 الع
 وك
 عتاي
 فهم
 الا
 مع
 ع
 حيا
 ف
 الى



خلق او حقاً ما رأت بلفظ **وكان** يقول انما هي
 موجودات في نظرهم بها في حق مقام بسببه فان
 لربيع ربيعاً والوضع وسيعتد
 يقول حيث كانت المماثلة والمقابلة **انما** اير
 حاسبه فافهم **وكان** يقول صاحب كل زمان
هو آية الله العكبري **مؤيد** آياته ظهر
 بها وجوده هناك فافهم **وكان** يقول
 مهما شهوته فهو لبيته ومنك واليه فافهم
وكان يقول من شمله ظلي عانا هو منه واليه
 الاله الخالق والامر فان الله **وكان**
 يقول من هو بجل في محيط لاسعه شي هذا
 ومعه شي فحق من هو كل شي ولم يقف
 شي غيره ويحقيقه **وكان** يقول
 العبد **او** فاعبد ما شئت ما فهم
وكان يقول لا غير فهم **يا** الله **محقق**
 حقاً فهم ولا يعرفهم **بسم** الله **الام** باطلا
 فهم فافهم **وكان** يقول لا يعرفه **عنه**
 الا في غيبته **وهو** والبارئ المحقق هو عين
 معروفاً ومعروفه حقيقته ومعي فهو
 عين حقيقته **هو** حجة التبريه **له** من
 حيث انه الحق بما بين به من حيث انه الخلق
 فانتقن **و** وعليه فريد الخلق فاذا انقرب
 الى مرتبة عبوديه واحكام الخلقه عرف

ايك
 هو تار
 ص
 والده
 و
 ر
 ان
 ق
 و
 ستاد
 ع
 ول
 ا
 ق
 ك
 د
 عين
 و
 ب
 ن
 ا
 القيب
 فانت



في كثير من الامور غير تعظيمه وحزوه وحقه
 يتقوا لا يرتكبوا ان اساءه رب لا اهل زمانه
 انما من سوء يعرفونه الامن مات اعزته
 المعنوية انكسر ان تروا حتى غوتهم
 رب اية **روى** في العار في باليه
 ان اذكر الله راعي الله تعالى يذكر نفسه
 وهو يسمعه وحكوا لعل من عرف حال هذا
 العار في حق الله فانه بين معروفه فاف
وكان يقول من عهد ان الله هو العار في
 الوعد لم ينهوا الا الضال **وكان** يقول
 الملك مقيد بالتفريه والشيطان مقيد بخسره
 والانس من خلس من القيد من شهوة الامله
 انه في الكل لم يبق لمقربيه سلطان
 القائم بهوا الاول **وكان** والظاهر
 فافهم **وكان** يقول من شهد النفع وانصر
 وطرسى الله لم ير الا الله فحيث ناولم هذا
 لم يره الله فلا اله الا الله ان جوت الجوت
 رابت وجه الحق طرا ومقربيه فان
 د تلعه وانجوا فانه رب يعنى لكل المظاهر
 اي بشرط ان يحسن سب على شرا **وكان** يقول
وكان يقول ابطا من قبل خلق الخلق وانظر
 ماذا تروى فلن تراه **وكان** يقول وجودك
 ووجوده اثبات بالبيان واحد بالحقه

و كان
 روجه
 بالبر
 في مر
 هذا
 على
 له ان
 وليس
 لواته
 وعاء
 و ذلك
 بالثا
 طاليا
 وباس
 بهذه
 في ذ
 باللقية
 و ما
 القضا
 وشي
 جهات
 نسو
 لوان

محمد
 فاف

وكان يقول في قال لك قابل ما هو الذات وهو الذات
وجوده بديهان فلا سال عنها ما هو الذات
بالبرهان قال انما هو شبيهه فقل له الذات ما
يا مكل ما هو وجوده وهو الذات
هذا هو ما قام بالذات لا الذات فقل
علي حياء فان قال لك بين في ما هو وجوده فقل
له الذات ما هو الذات ما هو وجوده
وليس ذلك لان ما من ذات لا تتفق
لواته ان تفهمي وما لم لا يكون في نفسه
وعا ما قضى الانساني لوجوب قضائه له بذاته
وذلك على الطريقة التي تسمى على ابيان عروبوا
بالتأنيث ان اجردت نفسك من سائر
الآثار ومطلوبا وليا بد من الذات لا مضمرة
واسما لا يتأني مع ذكره الست ثمود من
بذره الاحكام صور متعاقبة لا يتعلل في
تفان حقيقتهما جميعا ونيت في
بالمعنى وهي اغياره ومتغيرة في
وعادة في هذا فانهم هذا في
القضائية للذات الاقضية الذات
وتسمى القضاء موجودات وتسمى
جهاة ما هو الوجود لمقاوا حال في
نعمه توافقه ما هو الوجود
الوجود في ذاته وهو الوجود

[illegible]

ويعوان حشرة **أورد مكان** يقول الخفسو
بالله هو الذي ذكر من جميع الأقطار حشرة
فلم يسهه بربه ولم يسهه بربه في قلبه
المخصوص بالله بضوء ذلك فهو يدرك الأرض
و السماء والبرق والسموات **فقال** يقول
عقل جدي لا أرى وأفسس حجاب الأنا من ربي
هو الذي ترقى من محضه بعبادة سبنا في شهادته
فوسين أو ادني **وقال** يقول **عبد من نور**
ان استاذة مخبر عن غيره وشماسوه وتب
لا يرغوجه القمح من شدة الجبهة ولا يعرف
د من غروب اقطار سموت ربه في ربه
يقول قلب ما بين حشرة ربه وجواسد ابها
من تغرب الجحوش العال **بالغيب** الملاحة تحت
له ابواب عسرة **وقال** يقول انظر الى المرات
ورد من جميع الصور في شهادته كل ذي نور
ما يراه من حور كذا ربي **يقول** من
التي ربه شيئا في كبره ربه **يقول** في
من ربه ورتبي فغمد من وجمار من ربه وسلم
فد حمد وشمسنا نظروا ما ترون في ربه
بلا من **يقول** في ربه حديث جبر عروب
اي لا يري ربه وروبو ربه **السر** وجود
سواهم فهو ربه او كذا هو الرب هو وجود
والصالح في كل مقام ربه في ربه **السر** في ربه
يقول لا يطل على معارف ربه في ربه **نفسه**

هو وجود
المدرسة
فهم
ركبه
لانه
ان
أمن
تطبع
زاد
كيف
فما
علي
الباطل
فما
السر
لا تعد
الصفات
يقول
السر
عن
بلي
ود

[illegible][illegible]



نظهر ان رجا من رجاها و سلبها من رجاها
 ما له في نظوب و قال في حديثكم سترون
 ربهم صارت الشمس فامع الشمس في وزيه
 لا في الشمس فامعهم و قال تقول الخفايق لا ادرى
 حولا نصبي من خارج يصوبه تنزل فيه فليكن
 تنصير شناه في في ذات تدور في كل رت
 من وقات اتورد الالهيه و قال اللطيفه
 الانسانيه لا تجوز دنيا ولا اخره لا يدور في
 من صبه ولا يزد من مشاده سبطا غيرة
 عن موشها من غير علاه خلوي بعض ما يرد
 بعض الصوفيه والفلاس فيه من لا علم له بما ادر
 عليه فلا تنصل لروح ابر الا كما ديا منزه الاعلى بيده
 المشا عليه لانها وحقيقتها فان مرتبه ان تدور
 ما لا يدرى لها معارفته **لكنه لا يدرى**
 حوله اطلاق خالقها فاما **و قال الخفايق**
 ان يسال من العلم مقام جبريه بالحق من غير
 وراق **لانه صلى الله عليه وسلم يقول** لي وقت
 لا يسعني ليدري في رباني وقته في مصاح
 ما به في مصاح العباد فقلت من الاحوال و كان
 الحق تعالى مستبود في ذلك **و قال** من رجا
 في الخلق دانه و جبرته في صور خلق عليه
 علم لرد من رجا في ذلك و انه اعلم و خلق
 حص لا من الامنيات **و قال** في خلق

و قال
 باعد
 فصول
 كل
 على
 لا
 به
 د
 وهي
 في
 الحق
 في
 في
 نظوب
 في
 الله
 فاما
 له
 ما
 بال
 بال
 را

من حديث



الاناسي ماعد الخذل عالم المثال المطبق والصو
 النسيبه وان كانت مود تشكها لطائف قوى هره
 النسيبه الطبعيه وجواهرها المظهره والمرگاه
 المعنسيه صفات الارواح وان صفاتها واحواها
 في الجنة انما يظهر بحسب روحانياتها ومواها و
 مظاهرها المتساويه ومنازل اهل الجنة مظاهر
 مراتب الارواح من حيث مقاماتها عند الحق ومرتبت
 مظهرها المقابلة الاولى وفريته التي عليه السلام
 علي ذلك ما ساراب لطيفه مثل قوله يا علي ان قصر
 في الجنة في مقابلة قصر في رتبة في محاراه
 قصر في وقال في حق لعاس قريب من ذلك وقال
 في حق جمهور المؤمنين لا تحرك اهدى الى ميريه
 في الجنة منه الى ميريه في الدنيا وليس ههنا كنه
 المتناسيه المستحسنه التي يتغيرها الجنة النفس
 عاشا واستها في بعض تجاروا علم بها المطلق
 الذي هو مظهر المظاهر وينبوعها وهو عجز المرد
 الواصل من عالم المثال الى مظاهرها في الجنة ومشتا
 ما تحلهم ومشتا رخصهم وملاستهم وكل ما ينتمون
 في اراضي مراتب عالمهم واعباد انهم واخلاهم
 وصفا بهم ودرجات اعين الانهم في ذلك كله
 التي تأتي بها الملايحه من ربها
 الى جمهور اهل الجنة خاتمتهم اياهم الى البيت الروبه
 البسته في مظاهر احكام الاسماء

والصو
 وان لم
 مع الخ
 نك
 اول
 مجالس
 استار
 الخلع
 من حبه
 جمه
 والصو
 للاحتما
 الدعوه
 المجالس
 الحق
 ههنا
 سبها
 وبعاد
 من خ
 مع ما
 اخفا
 كتب
 فانه
 والصو

والصفات التي يستند اليها الزبور في نفس الامر
وان لم يعلموا ذلك وثبت الحق تقوى منا يستتبع
مع الحق في رتبة اربابنا منهم من حيث
لكل الاسم والصفات التي لها درجة الوسيطة على
اولئك الزبور في قوله تعالى للملائكة في اواخر مجلس
محاسن باره من اهل الجنة زدوهم في قصورهم
اشارة الى احكام المسافات المستفاد من ذلك
الطلع والحق وانما احكام الاسماء والصفات التي
من حيث هي ليست مناسبة فيهم وفي الحق وتوجب
جميعهم وخضوعهم غيره في ظهرت سلطنة الاسماء
والصفات التي تغالب احكام الاسماء والصفات المنقضية
للإسماع ظهرت احكام القاصية بالامتنان فحصل
العدول والنجاة فافهم تفاوت مراتبهم حال
المجاسد مع الحق فهو بحسب تفاوت مراتبهم في نفس
الحق وبحسب حجة عقابهم في الله وعلو مقامهم
في هذا الهمم المحمدي واسرارهم فيها فليجانب الحق
سبحانه في ما سواه وطول زمان المجاسد وقصرها
وتفاوت الشرف فيها فخطبون به وما يفهمونه
من خطابه هو بحسب ما ذكرنا وحسب صورهم
مع ما كانوا يعملون منه واستحضارهم له فمقتضى
احكام انهم فيه ومناسبتهم بحايه من حيث مقام
كسب الرتبة والتميز الخصب به فاعلم ذلك
نفعت الله بهم فيما ذكرنا وسواه
فانه علاو ذلك فافهم من هذا واحضرات الاسماء
والصفات والتميزات الخصب

الروية

ما



الذي كما اجبر اليه صلى الله عليه وسلم عن سائرهم بقوله
 صنف من اهل الجنة لا يشترط الرب عنهم ولا عتقهم ولا
 اهرهم غير محصورين في الجنة وعيد هاهنا من القول والمقصود
 كما افترشت عليه في غير هذا الموضع من ان الجنة
 لا تسع اسنانا كاملا ولا غير الجنة فهم وان ظهورا
 فيما شاؤا من المظاهر فانهم منزهون عن المحصر
 والقيود والاممعة والازمنة كسيرة بل هم
 معه انما كانوا وحيد لا ابن ولا حيث لا جرم
 لا بعد ولا حجاب ولا انتقال ازياء ولا انتها
 يحكم وقت من الاوقات والاشياء والصفات فافهم
 واجهو وعين ان يلحق بهم وان سارهم في بعض
 مراتبهم العالية فان الله ولي الاحساب

من جهة المراتب

ليس رتبته فانما هو رتبته المشته على ما صيلاها لم يكتفها
 ثم شهورها هو ما ذكره النبي صلى الله عليه وآله في حديث
 لا سواد في ادم في السما الدنيا وان على عتبة اسودة
 السعد من دريه وعز سارة اسودة الانتقام من
 دريه وانه ان يصر عن عتبة ضيق وان يطر عن سارة
 بخلاف اشار اليه مراتبهم الانتقام والسعد
 فاهل الانتقام من لم تفتح لهم ابواب السما حال
 لم يورهم في سعاد من اتب مختلفه فان النبي صلى الله عليه
 عليه وسلم احسن من بعض اوج الانتقام انها جمع في
 رتبته والحق القريب فهداهم بسبب الانتقام من مقرر
 فيهما ما ذكره عليه السلام

و مر ان
 معا
 الخصوص
 في حوث
 السلام
 في الرابع
 عيسى
 و اراهم
 هشار
 المراتب
 عليه
 فانه ثلث
 معراجا
 الاصهار
 الانبياء
 النبي ان
 شعري
 في خلاف
 نعي من
 الاعلى
 الانتقام
 عجبات
 واهل
 الحضرات



و مراتب عموم السعور في المراتب السماوية على درجات
 متفاوتة تجمعها مراتب واحدة و مراتب اهل
 الخصوص من الشعرا اما اشار اليه صلى الله عليه وسلم
 في حديث الاسري بعد ذكره ادم من ان عبي عليه
 السلام في السما الثانية و دوسق في الثالثة و ادرس
 في الرابعة و هارون في الخامسة و ان عبي تارة مع
 عيسى و تارة مع هارون و موسى في السادسة
 و ابراهيم في السابعة على جميعهم السلام و هكذا اثبات
 مشاركي هؤلاء الانبياء و الوارثين لهم تمام اعتبارا
 المراتب في هذه السموات فان هذا الاختيار من الرسول
 عليه السلام هو باعتبار ما شاهده في اخدي اسراره
 فانه ثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم حصل له اربع و ثلاثون
 معراجا و اها و فهمها و اثبت رواياتها ابو نعم الحارثي
 الاصلها في رحمه الله و كفي بتخصر هذا الحال في هؤلاء
 الانبياء السبعة عليهم السلام دون غيرهم و من
 اليقين ان الرسل و الانبياء كثير و منهم العمل
 بتعريف الله كذا و د عليه السلام المنصور عليه
 في خلافته و غيره من اصاير الانبياء المرسلين فابن
 يتعين مراتبهم العز و حبه بعد الموت و ما تم الاعمال
 الاعلى و الاسفل و العالم السفلي محل تعينات مراتب
 الاستغيا على اختلاف طبقاتهم فمعين ان يكون
 تعينات مراتب الانبياء و المرسلين و العمل من و رتبهم
 و اهل الخصوص من الشعرا بعد الموت و قيل للحشر
 الحضرات السماوية و ان هو واجب

منهم يقول
 في المراتب
 و المراتب
 في الجنة
 ظهورا
 في المصير
 بل هم
 جرم
 اتها
 سات قافم
 و بعض
 المراتب
 في الجنة
 و في حديث
 في الجنة
 من يسار
 و السعدا
 سما حال
 صلى الله
 في الجنة
 من مقدر
 السلام



السلام هو ما سبقت الإشارة إليه فهو كالأمور
لما يتعين ذكره فافهم هذه الروية الخاصة
من النبي صلى الله عليه وسلم لهؤلاء السبعة أئمة
حينئذ مناسبتة صفاته أو فعلية أو حالية لا غير
كالأمر في شأن يحيى عليه السلام من أنه يكون
ناراً من نغسي عليه السلام وتارة مع هرون عليه
السلام وليس ذلك الأمر يقتضي مشاركتة لقها
فقد ثبت بشان شاء الله تعالى
اعظم الشبهة والحب التعذرات
الواقعة في الوجود الواحد بموجب آثار الأعيان
الثابتة فيه فظهر أن الأعيان ظهرت في الوجود
بالوجود وإنما ظهرت آثارها في الوجود ولم تظهر
في ولا تظهر أبعادها لأنها لا تقتضي الظهور وهي
أخبر بحقق غير هذا ونسب إليها الوجود وأما
ظهور فان ذلك الإخبار بلسان بعض المراتب
والأذواق البسيطة أي أنها ثبت صحتها بالنسبة
إلى مقام معين أو مقامات مخصوصة دون مقام
التعالى أما النص الذي لا يفسخ حكمه فهو
ما ذكرناه وهذا وكلاهما اذكر في هذا الكتاب
فإنه الحق الصريح الذي هو الأمر عليه وما سواه
فقد يكون صحيحاً بالنسبة والإضافة إلى مقام ما
كما سبقت الإشارة إليه ومتى ما وضع لك هذا
وتع في هذا النص علمت أن الظهور والوجود
دمجاً آثار الأعيان فيه وإن كان

صفة
حيث تقع
و يظنون
من الظاهر
النسب
تنتهي
العلية
وأنه
والد
با
و

ع
قال
ال
فوجدت
فقلت
لي
ومن أهلي
واسمهم
في أنا
معرفة
واستعيا
ولأنهم على



صفحة ذاتة للاعيان والوجود ايضا من
حيث تعقل وحدته والامر ذاتي ظهور
ويطون بخلته ومعلومية بمعنى انه ما نقص
من الظاهر اذ روح في الباطن وبالعصا ذا
النسب والاضافات ضور احوال واحكام
تفتش بين المراتب فيظهر بعضها بعضا
العلية والمعلومية المشار اليها اتفاقا فهم
وانه اعلم والممددة اولوا واول
والصلاة على رسوله سيدنا محمد
باطنا وظاهرا وكحول
ولا قوة الا بالله
العلي العظيم

بعين حاشيته
قال الانتباخ دخلت الى مدينة فلسطين
فوجدت طبيا ومعدة رجلا واسمها داود ليم امرا
فقلت له صف لي ايها العجم ما استعمله لداود فقال
لي خذ من عروق الفخر جواز من ورق الصبر خنجر
ومن اهلبلع الفصوح خنجر ومن اهل وبن النوبة
واسمهم بوجع الخوف واذنهم بما اصبه واسمهم
في انا النبي وفي تحتهم بنات العفة وحررهم
مخرفة الاستغفار ولعلهم في قدح المناسحة
واستعمل منهم على يوم عزة التبر وتبر
ولا انهم على ذلة ايا ما فاعلا

كلامه
فاحصه
بما هو
به لا غير
يكون
فيهم
فيهم
وريات
ليات
وجود
نظير
رومي
يا و
لرب
سبعة
مقام
فهو
كتاب
سواء
مقام
كان
لوجود
ان يكون



وقال هارون وفي المهدي المبرور

الحق حقتدي الفقير الي الله تعالى
علي عهدي في معبودكم توحيتموه في غيبه
فانك من واليه واليه ترجعون فتقات

عن ايات من ايات التكليم علي طه
قلب التلميذ

معهذه ايات دلت منه اليه اياها

لما دنيتم شاهدتم من اعمال الجاهل خفايق

هذه حضرت من حضرات الملوك

الملوك فانت شاهد بالسهو

السلوت بالهوت

من ترو الباب التقريب من

موسي كلمه قلبي والحب طيب المحبي

اله الحكيم له منه به

عائده علي
في بيتي
تقريب
والله اعلم
بالحق

ان علي
عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام
عليه السلام